Notas sobre

2 Tesalonicenses

Edición 2007

Dr. Thomas L. Constable

Traducido en colaboración con el ministerio
Ecuador Para Cristo

Introducción

TRASFONDO HISTÓRICO

Esta epístola contiene evidencia de que Pablo había escuchado recientemente noticias de la condición actual en la iglesia de Tesalónica. Probablemente la mayoría de esta información llegó a él mediante la persona quien llevó 1 Tesalonicenses a sus destinatarios y había regresado a Pablo en Corinto. Quizás otras personas que tenían noticias de la iglesia también habían informado a Paul, Silas, y Timothy. Algunas de las noticias eran buenas. La mayoría de los tesalonicenses continuaban creciendo y permanecían fieles a Cristo a pesar de la persecución. Desafortunadamente algunas de las noticias eran malas. Enseñanzas falsas concernientes al Día del Señor habían entrado en la iglesia y estaban causando confusión y conduciendo a los cristianos a dejar sus trabajos en la expectativa del Regreso del Señor.

En vista de este reporte Pablo se vio forzado a escribir esta epístola. Encomendó a sus hijos en la fe a su crecimiento y fidelidad, corrigió el error doctrinal acerca del día de Señor, y amonestó a los ociosos a volver a trabajar

Casi todos los estudiosos conservadores creen que Pablo escribió 2 Tesalonicenses desde Corinto. El fundamento para esta conclusión es que Pablo, Silas y Timoteo estaban presentes juntos en Corinto (Hech.18:5). El Nuevo Testamento no hace referencia a ellos estando juntos desde entonces, sin embargo pudieron haber estado. Pablo evidentemente escribió 1 Tesalonicenses desde Corinto. Los tópicos que está tratando en la segunda epístola aparentemente nacen de las situaciones a las que hizo alusión en la primera epístola. Reflejan una situación muy similar en la iglesia de Tesalónica. Corinto, por lo tanto, parece ser el lugar probable de la escritura de 2 Tesalonicenses.

Por estas razones aparentemente Pablo escribió 2 Tesalonicenses muy poco después de 1 Tesalonicenses, probablemente dentro de los siguientes 12 meses.[1] Esto colocaría al tiempo de la escritura en los tempranos 50s D.C, probablemente 51 D.C, y haría de este el tercer escrito canónico de Pablo asumiendo que Gálatas fuera el primero.

---

[1]T. W. Manson, "Sn. Pablo en Grecia: Las cartas a los Tesalonicenses," *Bulletin of the John Rylands Library* 35 (1952-53):438-46; Charles A. Wanamaker, *The Epistles to the Thessalonians*, pp. 37-45; y otros arguyen que Pablo escribió 2 Tesalonicenses antes que 1 Tesalonicenses.

> "La evidencia externa para la autoría paulina de 2 Tesalonicenses es más fuerte que para 1 Tesalonicenses."[2]

PROPÓSITO.

Tres propósitos son evidentes en el contenido de la epístola. Pablo escribió para animar a los creyentes de Tesalónica a continuar perseverando en vista de las continuas persecuciones (1:3-10). También quería clarificar los eventos precedentes al día del Señor para dispersar falsas enseñanzas (2:1-12). Finalmente, instruyó a la iglesia cómo lidiar con los cristianos vagos en medio de ellos (3:6-15).

BOSQUEJO[3]

I. Salutación 1:1-2

II. Elogios por los progresos del pasado 1:3-12

- A. Acción de gracias por el crecimiento 1:3-4
- B. Estímulo para perseverar 1:5-10
- C. Oración por éxito 1:11-12

III. Corrección de error presente 2:1-12

- A. El comienzo del día del Señor 2:1-5
- B. El misterio de la desobediencia 2:6-12

IV. Acción de gracias y oración 2:13-17

- A. Acción de gracias por el llamado 2:13-15
- B. Oración por fortaleza 2:16-17

V. Exhortaciones para un crecimiento futuro 3:1-15

- A. Una oración recíproca 3:1-5
    - 1. Oración por los misioneros 3:1-2
    - 2. Oración por los tesalonicenses 3:3-5
- B. La disciplina en la iglesia 3:6-15
    - 1. Principios generales referentes una conducta desordenada 3:6-10
    - 2. Instrucciones específicas concernientes a los ociosos 3:11-13
    - 3. Disciplina futuro para los incrédulos 3:14-15

VI. Conclusiones 3:16-18

---

[2]Robert L. Thomas, "2 Thessalonians," in *Ephesians-Philemon*, vol. 11 of *The Expositor's Bible Commentary*, p. 302.

[3]Para un bosquejo basado en un análisis retórico, vea Wanamaker, p. 51.

Exposición

I. SALUTACIÓN 1:1-2

El apóstol abre esta epístola identificándose a sí mismo y sus compañeros, a sus destinatarios. También expresó su deseo de la gracia y la paz de Dios para ellos al presentarse a sí mismo y expresar sus permanentes mejores deseos para sus hijos en la fe.

Los versículos 1 y 2 son casi idénticos a 1 Tesalonicenses 1:1. Una diferencia es que Pablo llamó a Dios "nuestro" Padre aquí, en lugar de "el" Padre.

La bendición (v. 2) es más completa que la de 1 Tesalonicenses 1:1. Pablo mencionó tanto la gracia (Favor inmerecido de Dios y la divina capacitación) y paz (la cesación de las hostilidades y llenura de la bendición divina) nuevamente, pero identificó su fuente aquí. Ambas bendiciones vienen de Dios el Padre y del Señor Jesucristo. Afirma nuevamente la deidad de Cristo, y nivela la Paternidad de Dios con el Señorío de Cristo sobre la iglesia los creyentes.

II. ELOGIOS POR LOS PROGRESOS DEL PASADO 1:3-12

Pablo agradeció a Dios por el crecimiento spiritual de sus lectores, los animó a perseverar en sus pruebas, y les aseguro de sus oraciones por ellos. Lo hizo para motivarlos a continuar resistiendo penalidades y por lo tanto creciendo en la fe (cf. Santiago 1:2-4).

A. ACCIÓN DE GRACIAS POR EL CRECIMIENTO 1:3-4

1:3 En esta epístola temprana a los tesalonicenses, Pablo les había instado a que crecieran en la fe (1 Tes. 4:10) y a aumentaran en amor (1 Tes. 3:12). Se regocijaba porque ellos estaban haciendo estas dos cosas (v. 3).[4] Pablo comenzó cada una de sus epístolas, excepto Gálatas, con agradecimiento por el progreso espiritual de sus lectores. La palabra traducida "va creciendo," que Pablo usa para describir la fe de ellos, ocurre únicamente aquí en el Nuevo Testamento y significa "crecido a lo sumo," no solo normalmente. El crecimiento de los tesalonicenses había sido inusual. Eran una congregación ejemplar en este respecto.

"Debemos siempre dar gracias" significa "Deberíamos dar gracias" (cf. 2:13). Pablo no estaba diciendo que sabía que debía dar gracias pero no lo hacía, sino que se sentía obligado a dar gracias y así lo hacía.

> "Claramente en todo este pasaje. . . los escritores se revelan como hombres que son eufóricos. . . en lugar de renuentes, exuberantes en lugar de vacilantes."[5]

---

[4]Esta es una pista de que Pablo escribió 2 Tesalonicenses después de 1 Tesalonicenses. IEn los textos griegos los versos 3-10 son una sola frace.

[5]William Hendriksen, *New Testament Commentary: Exposition of I and II Thessalonians*, p. 154.

> "Pablo estaba bien consiente de las limitaciones de los creyentes de Tesalónica, Pero no permitió que las faltas de aquellos opacaran sus puntos fuertes. . . . En lugar de criticarlos, estaba ansioso por alabarlos."[6]

1:4 No sorprende que Pablo dijo que citó a los tesalonicenses a otras iglesias como un ejemplo a seguir. Este crecimiento había venido en medio de persecución, y lo hacía aún más loable. "Fe" (Gr. *pistis*) usualmente se refiere a la fe en alguien o en algo, pero con frecuencia significa "fidelidad" (e.g., Rom. 3:3; Gal. 5:22; Tito 2:10). Probablemente se refiere al último significado aquí. Sus lectores estaban resistiendo acciones hostiles ("persecuciones") como también otras experiencias penosas ("aflicciones") en manos tanto de judíos como de gentiles por causa de su fe cristiana (cf. 1 Tes. 1:6; 2:14; Hec. 17:5-9).

B. Estímulo Para Perseverar 1:5-10

Estos versículos explican lo que es el futuro justo juicio de Dios.

1:5 Paul explicó que ese sufrimiento por Cristo demuestra el mérito del creyente para participar en el reino de Dios. Un fuego candente bajo el oro separa el oro de la escoria y muestra el oro realmente como es. De la misma manera el fuego de las pruebas puede separar a los cristianos de los no cristianos y mostrarlos realmente como son. Son lo que son por la gracia de Dios. Es la gracia de Dios la que califica a una persona para el cielo, no el sufrimiento. El sufrimiento solamente expone la calidad de la persona a quien la gracia de Dios está transformando.

Pablo enseñó en todas partes que Dios recompensará a los cristianos que resistan la tentación de abandonar sus compromisos con Cristo Jesús con el privilegio de reinar con Cristo en Su reino milenial (2 Tim. 2:12). Mientras que todos los cristianos regresaremos a la tierra con Cristo en Su segunda venida y entraremos en Su reino, solo aquellos que lo siguen fielmente en esta vida reinarán juntamente con El.[7]

> "Jesús alentaba a sus discípulos a regocijarse cuando eran perseguidos por Su causa porque, El decía, 'su recompensa es grande en el cielo' (Mat. 5:11, 12 par. Luc. 6:22, 23). Esta nota es recurrente una y otra vez por todo el NT."[8]

1:6-8 En el futuro, Dios en Su justicia castigará a los perseguidores de los tesalonicenses y dará descanso a sus lectores como también a los cristianos quienes sufren aflicción por el evangelio. Esto tendrá lugar cuando Cristo Jesús regrese a la tierra en juicio. Esta no es una referencia al Rapto. Los juicios descritos en los siguientes versículos (vv. 9-10) no tendrán lugar en

---

[6]D. Edmond Hiebert, *The Thessalonian Epistles*, p. 280.
[7]Cf. Zane C. Hodges, *Grace in Eclipse*, pp. 69-77.
[8]F. F. Bruce, *1 and 2 Thessalonians*, p. 154.

ese tiempo. Es una referencia a la venida de Cristo al final de la Tribulación (cf. Salm. 2:1-9; Mat. 25:31). Entonces Cristo castigará a los que no conocen a Dios (cf. Rom. 1:18-32; Jer. 10:25; Salm. 79:6; Isa. 66:15) y a los que no obedecen el evangelio (cf. Juan 3:36). El primer grupo podría ser de judíos y el segundo de gentiles.[9] . Sin embargo éste probablemente es un caso de paralelismo sinónimo en que ambas descripciones se refieren a judíos y gentiles.[10] Los castigará con la muerte y no les permitirá entrar en el milenio (cf. Salm. 2; Ez. 20:33-38; Joel 3:1-2, 12; Sof. 3:8; Sac. 14:1-19; Mat. 25:31-46).[11]

1 Tesalonicenses 4	**2 Tesalonicenses 1**
Cristo regresa en el aire.	Cristo regresa a la tierra.
Él viene en secreto por la iglesia.	Él viene abiertamente con la iglesia.
Los creyentes escapan de la Tribulación.	Los inconversos experimentan la tribulación y el juicio.
El Rapto ocurre en un momento que no ha sido rebelado.	La Segunda Venida ocurre al final de la Tribulación en el Día del Señor.[12]

1:9 Aquellos no cristianos sufrirán "destrucción eterna" (lit. Pagarán el precio). Su destino es la separación eterna de la persona de Cristo y de la manifestación de Su gloria (i.e., muerte eterna; cf. Isa. 2:10, 19, 21). Esta es la referencia más explícita de Pablo acerca de la duración eterna del juicio a los no creyentes en todos sus escritos. Es irónico que aquellos que rechazan a Cristo experimentaran el rechazo de Dios.

> "*Olethros* ('destrucción') no se refiere a aniquilación, que no puede ser 'eterna.'[13] El uso de esta palabra en LXX in en menciones hechas en el Nuevo Testamento nunca tiene este significado sino mas bien gira sobre el pensamiento de separación eterna de Dios y la pérdida de todo lo que vale la pena en esta vida. . ."[14]

---

[9]Thomas, p. 313; James E. Frame, *A Critical and Exegetical Commentary on the Epistles of St. Paul to the Thessalonians*, p. 233; I. Howard Marshall, *1 and 2 Thessalonians*, pp. 177-78.

[10]Wanamaker, p. 227.

[11]Para mayor información concerniente al juzgamiento de Israel y a los Gentiles en la Segunda Venida, vea John F. Walvoord, *The Millennial Kingdom*, pp. 276-95.

[12]Adapted from Warren W. Wiersbe, *Be Ready*, p. 131.

[13]Hendriksen, p. 160. Vea Robert A. Peterson, "Does the Bible Teach Annihilationism?" *Bibliotheca Sacra* 156:621 (January-March 1999):13-27.

[14]Thomas, p. 313. Cf. *Theological Dictionary of the New Testament*, s.v. "*olethros*," by J. Schneider, 5 (1967):169; Leon Morris *The First and Second Epistles to the Thessalonians*, p. 205; D. Michael Martin, *1, 2 Thessalonians*, p. 213; Wanamaker, p. 229.

> "El cielo es principalmente la presencia de Dios. El infierno es la pérdida de esa presencia."[15]

1:10 Cuando Cristo regrese a la tierra Sus "santos" lo acompañarán. Pablo se refería específicamente a los cristianos (i.e., los creyentes de la edad de la iglesia quienes previamente experimentaron el Rapto), no todos los creyentes. Los santos del Antiguo Testamento no experimentarán la resurrección hasta la segunda venida (Isa. 26:19; Dan. 12:2). La segunda venida de Cristo será un día de gran gloria y vindicación para Él.

> "La idea es que la gloria de ese día superará por mucho cualquier cosa de la que podamos tener alguna idea antes de que lo miremos, y cuando la miremos estaremos perdidos en nuestro propio asombro."[16]

Los lectores de Pablo participarían en este día porque han creído en el testimonio de Pablo cuando había predicado el Evangelio entre ellos. Ellos reflejarían la Gloria de Cristo como lo harán todos los otros creyentes quienes le acompañarán a Él en Su segunda venida (i.e., todos los cristianos).

> "Así como Pablo es huidizo acerca de la naturaleza de la venganza que será infringida por el Señor Jesús, es también evasivo acerca de la recompensa que será concedida."[17]

"Aquel Día" es una referencia clara al Día del Señor (cf. Isa. 2:11, 17). Esto incluye el regreso de Jesucristo a la Tierra en Su segunda venida (cf. Mar. 13:32; 14:25; Luc. 21:34; 2 Tim. 1:12, 18; 4:8).[18] Entonces Él será glorificado "en la presencia de Sus santos (El posicional uso de la preposición griega *en*).[19]

En una primera lectura podría parecer que los versículos 5-10 ofrecen la esperanza de que Dios juzgara a los perseguidores de los tesalonicenses muy pronto y que los tesalonicenses cristianos encontrarían "alivio" (v. 7) en el Rapto. Sin embargo el regreso de Cristo en "fuego" (v. 7) repartiendo castigo (vv. 8-9) cuando Él viene "con Sus santos" (v. 10) debe referirse a la Segunda Venida. Entonces parece que la Segunda Venida sigue al Rapto inmediatamente. Esto es lo que los pre-tribulacionistas creen.[20] Sin embargo la Tribulación precederá a la Segunda Venida como concuerdan los post-tribulacionistas. Pablo procede a explicar que los tesalonicenses no estaban en la Tribulación (2:1-12). Solo si estuvieran

---

[15]E. J. Bicknell, *The First and Second Epistles to the Thessalonians*, p. 70.
[16]Leon Morris, *The Epistles of Paul to the Thessalonians*, p. 120.
[17]Wanamaker, p. 230.
[18]Thomas, p. 314. Cf. George Milligan, *St. Paul's Epistles to the Thessalonians*, p. 92.
[19]Wanamaker, pp. 230-31.
[20]Esto es también lo que los amilenialistas creen. Vea Vern S. Poythress, "2 Tesalonicenses 1 apoya al Amilenialismo," *Journal of the Evangelical Theological Society* 37:4 (December 1994):529-38.

entonces en la Tribulación podría la esperanza de alivio por un Rapto post-tribulacional haber sido un consuelo para ellos. Consecuentemente parece que en 1:5-10 Pablo buscaba confortar a sus lectores asegurándoles que *finalmente* ellos experimentarían alivio entrando en el descanso en el Milenio que seguirá a la Segunda Venida de Cristo. *Finalmente* Dios castigaría a sus perseguidores en el Juicio de Gran Trono Blanco al final del Milenio (Apc. 20:11-15).

Thomas, un pre-tribulacionista, entendió que la revelación de Cristo dicha en los versos 5-10 era una enseñanza general que juntaba al Rapto y la Segunda Venida.

> "Muchos han elegido limitar *apokalypsei* ('revelación,' 'aparición') como un evento único, identificándolo con el regreso de Cristo a la tierra al cierre de la Tribulación. El rol de 'Sus poderosos ángeles' en la revelación favorece este entender a la luz de Mateo 24:30, 31; 25:31. Es más persuasivo, sin embargo, explicar *apokalypsei* como un conjunto de eventos, incluyendo varias fases de los eventos del fin de los tiempos. El presente contexto asocia la palabra con la Venida de Cristo por los suyos junto con Su venida para tratar con sus oponentes. Ya que el primer manifestación de vv. 5-10 es para animar a los cristianos que sufren, el significado de *apokalypsei* para ellos debería recibir este énfasis. Los tratos de Dios con el resto del mundo son incluidos solo para exaltar el 'alivio' experimentado por los creyentes en el justo juicio de Dios."[21]

Me parece, como he tratado de explicarlo anteriormente, que la referencia a lo que sucederá en esta aparición describe la Segunda Venida exclusivamente. Thomas admitió que el disfrute de la futura gloria de la Venida de Cristo—y únicamente Su Segunda Venida será en gloria—es la idea principal de este capítulo.[22]

C. ORACIÓN POR ÉXITO 1:11-12

Pablo y sus compañeros "siempre" oraban para que los tesalonicenses continuaran experimentando purificación mediante sus pruebas en lugar de que experimenten la apostasía. También oraban para que Dios notara y aprobara su valor.

> "Dios considera hombres dignos según como ellos consienten y se esfuerzan en hacer aquello en lo que Él está trabajando en ellos."[23]

También pedía que Dios trajera por Su poder la máxima expresión de todo buen propósito de aquellos para glorificar a Dios y todo acto motivado por su fe en Él. La meta fundamental era la gloria del Señor Jesús manifestada a través de los creyentes de Tesalónica.

> "El 'nombre' en los tiempos bíblicos representaba a toda la personalidad y era una expresión de la personalidad."[24]

---

[21]Thomas, p. 312.
[22]Ibid., p. 315. Cf. J. B. Lightfoot, *Notes on the Epistles of Paul*, p. 105.
[23]Hiebert, p. 296.
[24]Morris, *The Epistles . . .*, p. 122.

Esta es la primera de cinco oraciones por los tesalonicenses contenidas en esta pequeña carta (cf. 2:16-17; 3:5, 16, 18).

> ". . . Una conducta similar a la de Cristo es más importante que las palabras de adoración al momento de glorificar al Señor. La alabanza que procede de una vida trasformada por el poder del Espíritu suena verdadera y dulce, pero una vida pecaminosa hace una burla de la alabanza."[25]

> "Aquí se requiere una sintaxis estricta, ya que hay un solo artículo con *theou* [Dios] y *kuriou* [Señor] aquella persona significa, Jesucristo, como ciertamente es verdad en Tito 2:13; II Pedro 1:1 . . . Este en otro caso un argumento sintáctico conclusivo. . . es debilitado un poco por el hecho de que *Kurios* es con frecuencia empleado como un nombre propio sin el artículo, esto no es así con *soter* [Salvador] en Tito 2:13 y II Pedro 1:1. Así en Ef. 5:5 *en tei basileiai tou Christou kai theou* el significado natural es *in the Kingdom of Christ and God* considerándolos uno, pero aquí otra vez *theos*, como *Kurios,* con frecuencia aparecen como un nombre propio sin el artículo. Así que se debe admitir que Pablo podría estar diciendo 'por la gracia de nuestro Dios y del Señor Jesucristo,' sin embargo también podría estar diciendo 'por la gracia de nuestro Dios y Señor Jesucristo.'"[26]

Esta sección de versículos (1:3-12) nos da una gran vista de la razón por la que Dios permite que Sus santos atraviesen aflicción por causa de su fe (cf. Santiago 1). La persecución puede ser una gran bendición de Dios y puede traer gran gloria a nuestro Señor Jesucristo tanto ahora como también en el futuro.

III. CORRECIÓN DE UN ERROR PRESENTE 2:1-12

Luego Pablo lidia con un error doctrinal que ha entrado en la iglesia de los tesalonicenses para corregir este error y para estabilizar la iglesia.

Los versículos 1-23 contienen la verdad acerca los tiempos del fin que no han sido reveladas en otra parte de las Escrituras. Esta sección es clave para entender los eventos futuros, y es el centro del argumento de esta epístola.

A. El comienzo del Día del Señor 2:1-5

2:1-2 Pablo introdujo su enseñanza instando a sus lectores a no ser movidos de su apego a la verdad que él les había enseñado por causa de lo que estaban oyendo de otros. El problema se centraba en las instrucciones de Pablo acerca del Rapto (v. 1, cf. 1 Tes. 4:13-18). Otros maestros estaban diciendo a los tesalonicenses que el día del Señor había empezado ya (v.2). Esta parece ser una posibilidad distinta ya que las Escrituras describen ese día como un tiempo de tribulación así como de bendición. Los tesalonicenses estaban experimentando una intensa persecución por causa de su fe.

---

[25]Martin, p. 219.
[26]A. T. Robertson, *Word Pictures in the New Testament*, 4:46.

> "Falsos principios habían sido un fenómeno común entre movimientos que predecían el inminente fin de las edades según las expectativas de la gente excedían sus paciencias."[27]

Este mensaje falso parece haber ganado audiencia además porque venía de diferentes fuentes. Pablo se refería a una supuesta revelación profética, la enseñanza de otras autoridades reconocidas, y una carta que supuestamente había escrito y que había llegado a Tesalónica (cf. 3:17). Si el día del Señor había empezado, cómo podría Pablo decir que el regreso del Señor por los suyos precedería a ese día (1 Tes. 1:10; 5:9)? Recordemos que Pablo les había enseñado de un Rapto pre-tribulacional.[28]

> "La supuesta dificultad doctrinal está en el fracaso para distinguir entre *parousia* [aparecimiento] y el día del Señor. Los defensores en Tesalónica comprendieron que el día del Señor no estaba meramente 'a mano,' que era verdad (Romanos 13:12), sino más bien 'presente,' que Pablo negaba. Semejante punto de vista negaba al creyente la esperanza el rapto inminente."[29]

El tema de los versículos 1-12 es "el día del Señor" (v. 2). Este día, según el Antiguo Testamento y el Nuevo Testamento hacen referencia, incluye la Tribulación, la Segunda Venida, el Milenio, y el juicio del gran trono blanco (cf. Sal. 2:9; Isa. 11:1-12; 13; Joel 2; Amos 5:18; Sof. 3:14-20; et al.).[30]

Algunos pre-milenialistas incluyen el Rapto en El Día del Señor,[31] pero otros lo excluyen.[32] Aquellos que señalan al Rapto como el comienzo de la intervención directa de Dios en la historia de la humanidad otra vez. Ellos además enfatizan que la *parousia* ("venida" o "aparecimiento") se refiere en las Escrituras a la Venida del Señor y a los eventos que siguen a la Venida del Señor. Los que la excluyen lo hacen por dos razones. El Rapto es un evento que tiene que ver con la iglesia mientras que La Venida del Señor es un evento que tiene que ver con Israel, y el comienzo de ese día continúa a las setenta semanas de Daniel. La semana setenta de Daniel (Dan. 9:27). Yo concuerdo con el segundo punto de vista. Mientras que el término *parousia* es relacionado con el rapto y con los diferentes eventos que lo siguen, el

---

[27]Wanamaker, p. 238. Mucha gente a través de la historia de la iglesia ha confundido la enseñanza de los apóstoles que Cristo *podría* venir en cualquier momento (por los creyentes en el Rapto) y la no bíblica idea de que El *vendría* en cualquier momento. La primera vista que es correcta habla de la inminencia, pero la segunda que es incorrecta involucra el establecimiento de una fecha.

[28]Vea Thomas R. Edgar, "Una Exegesis de los pasajes del Rapto," en *Issues in Dispensationalism*, pp. 207-11.

[29]Hiebert, p. 304. See Renald E. Showers, *Maranatha: Our Lord, Come! A Definitive Study of the Rapture of the Church*, pp. 223-29, para una amplia discusión exegética de esos versículos que implican un Rapto pre-tribulacional.

[30]Vea Lewis Sperry Chafer, *Systematic Theology*, 7:110.

[31]E.g., Thomas, pp. 318, 319; Bruce, p. 163.

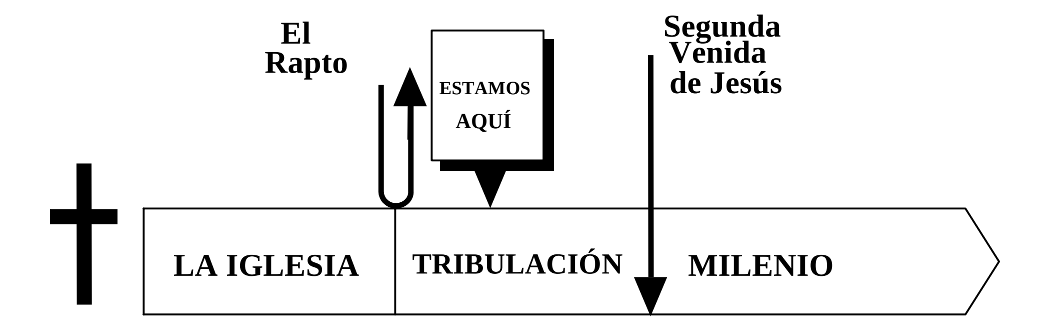
[32]E.g., John F. Walvoord, *The Thessalonian Epistles*, p. 73.

término "el Día del Señor" parece más claramente definido Con la Segunda Venida en Las Escrituras y en ninguna parte específicamente incluye el Rapto.

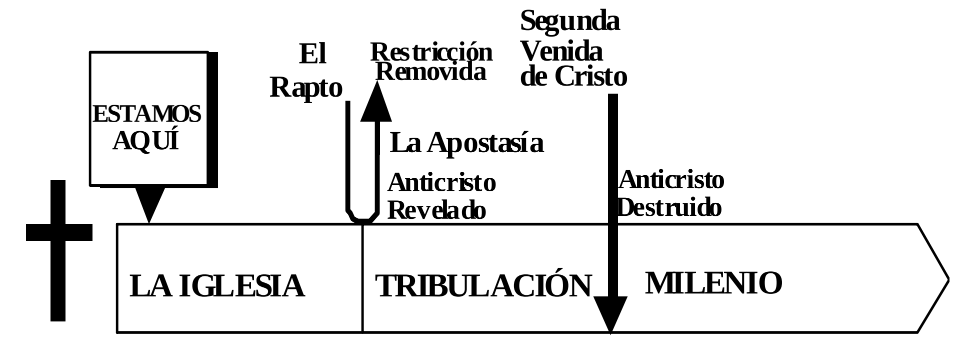
> "Este gran contraste de actitudes hacia el principio del juicio del Día del Señor y el Rapto [en estos versículos] es otro indicador que el Rapto no es el principio ni ninguna fase del Día del Señor. Más bien, este será un evento separado. Por lo tanto, La referencia de Pablo acerca de Día del Señor en 2 Tesalonicenses 2:2 no es una referencia al Rapto."[33]

2:3-4 Pablo explicó que hay tres eventos que deben tener lugar antes del que los juicios del Día del Señor comiencen. Estos eran, la apostasía (v. 3), la incredulidad del hombre de pecado (vv. 3-4, 8), y que se remueva a lo que detiene a la desobediencia (vv. 6-7). El apóstol los presenta en un orden lógico y no en un orden cronológico en este pasaje. La palabra "primero" se refiere principalmente al hecho de que la apostasía ocurrirá en el mismo comienzo del Día del Señor, y antes de la revelación del hombre de pecado.[34]

La Falsa Idea de los Tesalonisences



Pablo Corrige el Error de los Tesalonicenses



---

[33]Showers, p. 66.

[34]Thomas, pp. 320-21; idem, *Evangelical Hermeneutics*, pp. 72-75.

El evento mayor es "la apostasía" (v. 3, lit. la rebelión). La palabra "apostasía" es la transliteración de la palabra Griega *apostasia*. Por definición la apostasía es la separación o le abandono de una posición adoptada con anterioridad (cf. Josué. 22:22 LXX; Hechos 21:21).

> "En el griego clásico, la palabra *apostasia* denota una rebelión política o militar; Pero en el Antiguo Testamento griego encontramos que se lo usa para describir una rebelión contra Dios (e.g. Jos. xxii. 22), y se la ha tomado como la interpretación bíblica. El pensamiento de Pablo es de que en los últimos tiempos habrá una impresionante manifestación de los poderes del mal enfilados contra Dios."[35]

Aparentemente Pablo se refiere aquí al abandono de la fe cristiana de los profesantes (no genuinos) cristianos justo antes del Rapto, al comienzo del Día del Señor. Esta no es la misma apostasía de la que él y otros apóstoles hablaron en algunas otras partes, cuando advirtieron del abandono de la fe cristiana *antes* del Rapto (1 Tim. 4:1-3; 2 Tim. 4:3-4; Santiago 5:1-8; 2 Ped. 2; 3:3-6; Judas).

> ". . . aparentemente la apostasía que Pablo tenía en mente se extendía a la expectación apocalíptica judía que preveía una dramática y culminante separación de la adoración del verdadero Dios (por parte tanto de los judíos, como también de la iglesia cristiana) como parte de la complejidad de los eventos del fin de los días"[36]

Semejante abandono había empezado ya en los días de Pablo (1 Tim. 4:1-3; 2 Tim. 4:3-4; Stg. 5:1-8; 2 Ped. 2; 3:3-6; Judas). Sin embargo no han alcanzado las proporciones pronosticadas que caracterizarán "la apostasía" acerca de la cual Pablo había instruido a sus lectores cuando estuvo con ellos (cf. v. 5). Cuando el rapto tome lugar y todo verdadero cristiano deje la tierra, esta apostasía agobiará a la raza humana.

> "Este movimiento mundial anti-Dios será tan universal que merecerá para sí una designación especial: '*la* apostasía'—i.e., el clímax de las crecientes tendencias apóstatas se harán evidentes antes del rapto de la iglesia."[37]

> "Aparentemente es más probable según el contexto que un abandono de las bases del orden civil es observado. Está no es únicamente una rebelión en contra de la ley de Moisés; esta es una revuelta a gran escala en contra del orden público,

---

[35]Morris, *The Epistles* . . ., p. 126.
[36]Martin, p. 234. La parte de la iglesia cristiana en la óptica de Pablo fueron los cristianos no genuinos que componían la cristiandad. "La cristiandad" se refiere a todos los cristianos profesantes, genuinos y no genuinos.
[37]Thomas, "2 Thessalonians," p. 322.

> y ya que el orden público es custodiado por 'las autoridades gobernantes' quienes 'han sido colocadas por Dios' un ataque a estas es un ataque en contra de las disposiciones divinas (Rom. 13:1, 2). Este es, de hecho, el concepto completo de la autoridad divina sobre el mundo sobre el cual se plantea un desafío en "la rebelión" por excelencia."[38]

Algunos pre-tribulacionistas toman una diferente perspectiva. Ellos creen que esta "apostasía" es una referencia al Rapto, y algunos encuentran apoyo a su punto de vista en la referencia de Pablo acerca del Rapto (v. 1).[39]

> "En ninguna otra parte La Escritura habla de Rapto como 'la partida.' Una partida denota una acción por parte del individuo o grupo que parte. Pero el Rapto no es un acto de partida por parte de los santos. En el Rapto la iglesia es pasiva, no activa. En el Rapto la iglesia es 'levantada' o 'rápidamente alejada,' es un evento en el que el Señor actúa para transportar a los creyentes desde la tierra hasta Su presencia (1 Tes. 4:16-17). Todo lo que sucede con los creyentes en el Rapto es iniciado por el Señor y hecho por Él. Hace poco Pablo se ha referido al Rapto como 'nuestra reunión con Él' (v. 1); Para qué entonces él usaría este término incierto para significar la misma cosa?"[40]

Otra evidencia mayor, en adición a "la apostasía," es la manifestación de "el hombre de maldad " (v. 3). Es una persona aún por aparecer quien será completamente sin ley y a quien Dios condenará a la destrucción eterna. El profeta Daniel escribió de semejante persona. Él hará un pacto con los judíos pero entonces lo romperá después de tres años y medio (Dan. 9:27). El rompimiento de ese pacto parece ser el evento que desenmascara a aquel individuo en lo que en verdad es, el adversario de Cristo. Eventualmente buscará que todos lo adoren y lo reconozcan como Dios (cf. Apc. 13:5-8). La referencia a él sentándose en el templo de Dios (v. 4) podría figurativamente representarlo como tomando la más alta posición posible. Más probablemente es literal en cuyo caso el templo material de Dios estará ya en Jerusalén durante la segunda mita de la Tribulación, por lo menos, según el punto de vista de (cf. Dan. 11:36).[41] Esta persona, el anticristo,

---

[38]Bruce, p. 167. Cf. David A. Hubbard, La segunda epístola a los Tesalonicenses," in *The Wycliffe Bible Commentary*, p. 1363.

[39]E.g., E. Schuyler English, *Re-Thinking the Rapture*, pp. 67-71; John R. Rice, *The Coming Kingdom of Christ*, p. 188-91; Kenneth S. Wuest, *Prophetic Light in the Present Darkness*, pp. 38-41.

[40]Hiebert, p. 306.

[41]Ver John F. Walvoord, "Construirá Israel un templo en Jerusalén?" *Bibliotheca Sacra* 125:498 (Abril-Junio 1968):99-106; Thomas S. McCall, "Qué Tan Pronto El Templo De La Tribulación?" *Bibliotheca Sacra* 128:512 (October-December 1971):341-51; idem, "Problemas en la reconstrucción del Templo de la Tribulación," *Bibliotheca Sacra* 139:513 (January-March 1972):75-80; Bruce, p. 169. Los amilenialistas, quienes no creen en un reino futuro de Cristo sobre la presente tierra, toman a este templo como aquel que estuvo en Jerusalén Cuando Pablo escribió esta epístola (e.g., Wanamaker, p. 246).

todavía no había aparecido cundo Pablo escribió, y todavía no ha a parecido todavía (cf. 1 Juan 2:18).[42]

> "En el 40 D.C, solo unos pocos años antes de que Pablo escriba esta carta, Gaius César (Calígula), quien había declarado su propia divinidad, intentó poner su imagen en el Lugar Santísimo en Jerusalén."[43]

2:5 Pablo les recuerda a sus lectores que ya les había hablado de estas cosas cuando estaba con ellos. Puesto que Pablo estuvo en Tesalónica unas pocas semanas, esta referencia es muy significativa. Pablo no consideraba la profecía como muy profunda, o sin importancia o controversial aún para creyentes nuevos. Muchos cristianos hoy en día desmerecen la importancia de esta parte de la revelación de Dios. Pablo creía que las verdades proféticas eran una parte vital del completo consejo de Dios y esencial para todo cristiano victorioso viviente. Consecuentemente lo enseñó sin vacilaciones ni disculpas. Deberíamos hacer lo mismo.

B. El Misterio de la Desobediencia 2:6-12

Pablo continúa su instrucción concerniente a los eventos que deberían tomar lugar al comienzo del Día del Señor remarcando la desobediencia de ese período. Su propósito era el de explicar claramente de modo que sus lectores no sean dejados en el Rapto y que no entren en el Día del Señor.

2:6 Cuando Pablo estaba con ellos les había dicho a los tesalonicenses qué era lo que evitaba que se manifieste el hombre de pecado (i.e., Anticristo, v. 3; cf. 1 John 2:18). Sin embargo, no destacó aquí la identidad de aquel que lo detiene. No obstante parece que el punto de vista es que el Espíritu Santo es la influencia que lo refrena.[44]

> "Para alguien familiarizado con el discurso del Señor Jesús en el aposento alto, como Pablo lo era indudablemente, La fluctuación entre el neutro y el masculino determina cómo se habla del Espíritu Santo. Cualquier género es apropiado, dependiendo si el portavoz (o escritor) piensa que es de uso natural (masc. por causa de la personalidad del Espíritu) o gramatical (neutro por causa del nombre [neutro] *pneuma*; vea Juan 14:26; 15:26; 16:13, 14)..."[45]

Los Post-tribulacionistas, y algunos pre-tribulacionistas, han sugerido otras posibilidades. Estos incluyen al imperio romano[46] o al emperador,[47] Dios,[48]

---

[42]See the excursus on Antichrist in ibid., pp. 179-88.
[43]Martin, p. 237.
[44]See Gerald B. Stanton, *Kept from the Hour*, pp. 92-107, para una discución amplia.
[45]Thomas, "2 Thessalonians," p. 324.
[46]William Barclay, *The Letters to the Philippians, Colossians and Thessalonians*, p. 247.
[47]Wanamaker, p. 256.
[48]George E. Ladd, *The Blessed Hope*, p. 95.

Anticristo, Satanás, el gobierno humano.[49] Estos no encajan con la descripción de Pablo.[50] Marvin Rosenthal, un convencido del "rapto pre-ira," cree que el que lo detiene es Miguel el Arcángel.[51]

El Espíritu Santo cumple con Su ministerio de detener la maldad en el mundo mayormente mediante la influencia de los cristianos en los que El mora, y particularmente mediante la predicación del Evangelio.[52]

> "Una de las características distintivas de la Dispensación de la Gracia en contraste con el período previo es el hecho de que el Espíritu Santo moran en todo aquel que es regenerado. En el período por venir del reino sobre la tierra esta bendición divina también será una característica distintiva y todo aquel que es salvo será morada del Espíritu Santo.
>
> "Hay solo una pequeña evidencia de que los creyentes serán morada del Espíritu Santo durante la Tribulación. La posibilidad de un morar universal de Espíritu en todos los creyentes se opone a la enseñanza dada en 2Tesalonicenses 2:7, que aquel que detiene el pecado en el mundo, i.e., el Espíritu Santo, será 'quitado de en medio' durante la Tribulación. La libertad del mal caracteriza a la Tribulación, aunque la falta de refrenamiento no es total (cf. Apc. 7:2; 12:6, 14-16). El Espíritu Santo morando y presente en los santos en sí mismo contribuiría a refrenar el pecado, y este, por lo tanto, es quitado de en medio. El periodo de la Tribulación, también, aparentemente vuelve a las condiciones del Antiguo Testamento; y en el periodo del Antiguo Testamento, los santos nunca fueron morada permanentemente con excepción de casos muy aislados, aunque un número de eventos de la llenura del Espíritu y el fortalecimiento para determinado servicio son observados. Tomando todos los factores en consideración, no hay evidencia de la morada del Espíritu Santo en los creyentes en el período de la Tribulación."[53]

---

[49]Bruce, pp. 171-72; Hubbard, p. 1364; Morris, *The Epistles* . . ., p. 129. Ibid, p. 130, adnite que no conoce realmente la identidad de aquel que no detine.

[50]Para refutar estos puntos de vista, vea post-tribulacionistas Robert H. Gundry, *The Church and the Tribulation*, pp. 122-25.

[51]Marvin Rosenthal, *The Pre-Wrath Rapture of the Church*, pp. 257-61. See John A. McLean, "Another Look at Rosenthal's 'Pre-Wrath Rapture,'" *Bibliotheca Sacra* 148:592 (October-December 1991):395-96; Renald E. Showers, *The Pre-Wrath Rapture View: An Examination and Critique*.

[52]See Charles E. Powell, "The Identity of the 'Restrainer' in 2 Thessalonians 2:6-7," *Bibliotheca Sacra* 154:615 (July-September 1997):329.

[53]John F. Walvoord, *The Holy Spirit*, pp. 151, 230. Cf. Thomas, "2 Thessalonians," p. 325; Charles C. Ryrie, *First and Second Thessalonians*, p. 113. Muchos intérpretes usan la ausencia de una revelación específica acerca de la morada del Espíritu durante la Tribulación para su ventaja. Algunos (e.g., dispensacionalistas normativos) creen que el silencio arguya a favor de la no-morada. Otros (e.g., dispensacionalistas progresivos) creen que esto asume que la morada continúa.

2:7 El "misterio" (una verdad no revelada previamente pero dada a conocer en la actualidad) Pablo se refiere aquí a la revelación de un clímax futuro de impiedad que seguirá al momento en que Él que lo detiene sea tomado. Este movimiento de impiedad ya estaba en vigencia en los días de Pablo, pero Dios lo estaba deteniendo hasta Su momento señalado. Entonces Él removerá a Aquel que lo detiene. Esta es probablemente una referencia al Rapto cuando la restricción de Dios sobre el mal a través de Su pueblo sea quitada cuando Él los remueva de sobre la Tierra.[54] Dios quitará al Espíritu Santo de la Tierra en el sentido de que Dios quitará a aquellos en quienes el Espíritu Santo mora. Él no abandonará completamente la tierra, por supuesto, ya que Dios es omnipresente.

Gundry creía que el que lo detiene es el Espíritu Santo pero que Su ministerio era el de detener la maldad, aparte de Su influencia sobre los cristianos que es lo que está a la vista aquí.[55] Su conclusión se basa en el hecho de que cree que el Espíritu Santo morará permanente en los creyentes desde Pentecostés. Aún comparando 1 Corintios 12:13 en donde Pablo dice que el ministerio del bautismo del Espíritu Santo coloca a los creyentes dentro del "Cuerpo" de Cristo. El Cuerpo de Cristo es un término que siempre describe a la iglesia que comenzó en el día de Pentecostés y que irá al cielo en el Rapto. Para el cristiano, se convierte en morada del Espíritu en el mismo momento en que toma lugar el bautismo del Espíritu, es decir, en el momento de la regeneración. En vista de que a la gente a la que Dios justificará durante la Tribulación no experimentará el bautismo en el cuerpo de Cristo, está injustificado asumir que el Espíritu morará permanentemente en ellos. El cuerpo de Cristo estará en el cielo y ya no en la tierra para ese entonces.

> "Puesto que la remoción de El que lo detiene toma lugar antes de la manifestación del hombre de pecado, esta identificación implica un Rapto pre-tribulacional."[56]

2:8 Después del Rapto el hombre de pecado tendrá gran libertad. El hará cosas que eventualmente lo identificarán como el Anticristo. Sin embargo el mero hálito de la boca del Señor Jesucristo lo matará cuando Cristo venga con Sus santos en Su segunda venida (1:10). La "manifestación" del Señor (Gr. *epiphaneia*) es un diferente y posterior evento en Su "venida" (Gr. *parousia*) en relación con el evento de la "reunión" (Gr. *episynagoges*) (v. 1). El primer evento es el Rapto, y el segundo es Su segunda venida.

2:9-10 El hombre de maldad será un instrumento de Satanás.[57] Satanás le dará poder para engañar a mucha gente que creerá que él es Dios mediante la

---

[54]See Theodore H. Epp, "The Restrainer Removed," *Good News Broadcaster*, March 1975, pp. 20-22.
[55]Gundry, pp. 125-28.
[56]Hiebert, p. 313.
[57]Las escrituras también lo llaman la bestia que sale del océano (Rev. 13:1-10), la bestia de color escarlata (Rev. 17:3), y simplemente la bestia (Rev. 17:8, 16; 19:19-20; 20:10).

manifestación de impresionantes y poderosos milagros (cf. Apc. 13:2-4; 17:8).

> "El uso de *parousia* aquí probablemente sugiere una parodia de la Parousia de Cristo (v 8)."[58]

2:11-12 Miles de personas, que son solo una pequeña proporción de la población, colocará su fe en Cristo Jesús durante la Tribulación (Apc. 6:9-11; 7:4, 9-17; et al.). Algunos interpretes han concluido de los versículos (vv. 11-12) que ninguno que haya escuchado el Evangelio y lo haya rechazado antes del Rapto podrá se salvo durante al Tribulación. Este punto de vista se apoya en los antecedentes de "a ellos" y "ellos" como "aquellos que se pierden" (v. 10) e interpretando "aquellos que se pierden" como aquellos pero que rechazaron el evangelio antes del Rapto. Sin embargo más probablemente parece que ese verso 10 describe a todos los incrédulos en la Tribulación, no solamente a aquellos que escucharon y rechazaron el evangelio antes del Rapto. El poder de Satanás, señales, maravillas, y engaño maligno (vv. 9-10) impresionará a la gente viva sobre la tierra durante la Tribulación. Pablo podría decir que esas personas no reciben "el amor de la verdad para ser salvados" (v. 10) y ellos "no creyeron a la verdad, sino que se complacieron en la injusticia" (v. 12). El podría hacerlo así ya que estas frases describen a todos los no creyentes, No solamente aquellos que escucharon el evangelio y voluntariamente lo rechazaron antes del Rapto (cf. Juan 3:19, Rom. 1:24-32).[59]

> "Para 'la mentira ["lo que es falso"]' aparentemente significa el negar la verdad fundamental de que Dios es Dios; es el rechazo Su auto-revelación como Creador y Salvador, Justo y Misericordioso, Juez de todo; que conduce a la adoración que se debe ofrecer a El solamente, hacia otro, como es el hombre de maldad.'"[60]

> "Este es un pensamiento solemne que cuando los hombres comienza a rechazar el bien ellos inevitablemente terminan siguiendo al mal."[61]

Si Pablo quería corregir las conclusiones erróneas de los tesalonicenses de que ellos estaban en el Día del Señor, por qué no solamente les dijo que el Rapto todavía no ha tenido lugar? Evidentemente no lo hizo porque quería re enfatizar en el orden de los eventos resultando en la culminación y destrucción de la maldad en el mundo. La maldad era la preocupación de ellos.

---

[58]Bruce, p. 173.
[59]See Larry R. Thornton, "Salvation in the Tribulation in Light of God's 'Working unto Delusion'," *Calvary Baptist Theological Journal* 3:2 (Fall 1987):26-49.
[60]Bruce, p. 174.
[61]Morris, *The Epistles* . . ., p. 134.

Los lectores de Pablo podrían, por lo tanto, estar confiados de que el Día del Señor todavía no había empezado. Las tribulaciones que ellos estaban experimentando no eran aquellas del Día del Señor acerca de las cuales Pablo les había enseñado cuando estaba con ellos. Además, tres eventos pre establecidos no habían tomado lugar todavía. Estos eran el abandono de la Palabra de Dios por muchos (v. 3), que sea quitado Aquel que detiene el mal en el Rapto (v. 7), y la revelación del hombre de maldad, Anticristo (v. 3).[62] Este es el orden cronológico de los eventos.

IV. ACCIÓN DE GRACIAS Y ORACIÓN 2:13-17

Pablo procedió a dar gracias por la salvación de sus lectores y a orar por la constancia de ellos, para ayudarles a apreciar su posición segura sosteniendo firmemente la enseñanza apostólica. Estos versículos forman una transición entre las secciones didáctica y exhortatoria de la epístola.

A. ACCIÓN DE GRACIAS POR EL LLAMADO 2:13-15

2:13 En contraste con los incrédulos malvados referidos hace poco en (v. 12), Pablo estaba reconocido que siempre podría dar gracias por sus lectores. Es más, así lo hizo.[63] La razón de su gozo fue la elección de Dios para ellos para salvación antes de que creara el mundo ("el comienzo," v. 13; cf. Efe. 1:4). Considerando que Dios ama a toda la gente (Juan 3:16), El no eligió a todos para salvación. Pablo consistentemente enseñó lo que el resto de la Escritura revela, a saber, que la iniciativa en la salvación viene de Dios, no del hombre. Dios cumple con la salvación a través del trabajo santificador del Espíritu Santo (cf. Rom. 15:16; 1 Cor. 6:11-12; 1 Tes. 4:7-8; 1 Ped. 1:2).[64] El lo hace efectivo cuando los individuos creen en el evangelio. Aun cuando los no creyentes se nos oponen, nosotros podemos tomar coraje porque Dios nos ama, y El nos librará.

> "Es una parodia de la elección por gracia de Dios suponer que, debido a que El eligió a algunos para salvación, todos los otros por lo tanto están consignados para perdición. Por el contrario, si algunos son elegidos para una bendición especial, esto es porque otros pueden ser bendecidos a través de ellos y con ellos. Éste es un rasgo constante en el modelo de elección divina a lo largo de la historia de la Biblia, desde Abraham en adelante. Aquellos que son elegidos constituyen las primicias, sosteniendo la promesa de una cosecha abundante por venir."[65]

---

[62]Para un útil sumario de la interpretación post-tribulacional de estos versículos, vea John F. Walvoord, *The Blessed Hope and the Tribulation*, chapter 10: "Is the Tribulation Before the Rapture in 2 Thessalonians?"
[63]See my comments on 1:3.
[64]Cf. Ernest Best, *A Commentary on the First and Second Epistles to the Thessalonians*, pp. 314-15.
[65]Bruce, p. 191. Bruce no creía en la salvación universal de todas las personas, así que él debe de haber querido decir que la bendicion que el perdido recibe debido al elegido es temporal en lugar de eterna..

2:14 El propósito de Dios al elegir a los tesalonicenses era que ellos puedan un día compartir el esplendor y honor que su Señor proyecta y que lo disfrutaran, comenzando en el Rapto. La glorificación final está a la vista (cf. Rom. 8:30).

2:15 En vista de la elección, Pablo insistió a sus lectores lo que él y sus colaboradores les han enseñado en persona y por carta. Quería que ellos sostengan firmemente las instrucciones inspiradas que él mismo les había entregado (i.e., "las tradiciones").

> "Casi nos convencen incurablemente que el uso de cuadernos es esencial para el proceso de aprendizaje. Sin embargo, este no era el caso en el primer siglo. En aquel tiempo se entendía que si un hombre tenía que ver algo en un cuaderno, realmente no sabía de este tema. El verdadero estudiante era una persona que había colocado en la memoria las cosas que ha aprendido. Hasta que un hombre tuviera una enseñanza en su memoria realmente no se consideraba que él la había dominado."[66]

> "Existe una distinción en los escritos paulinos entre el evangelio recibido por revelación (como en Gal 1:12) y el evangelio recibido por tradición (como en 1 Cor. 15:3), y el lenguaje de *didache* ["enseñanza"] y *paradosis* ["tradiciones"] Corresponde más con el último, no con el anterior. Aún comunicados hechos *dia pneumatos* ["por el Espíritu"] deben ser probados por su conformidad a el *paradosis* y si tienen divergencias con este deben ser rechazados (cf. 1 Tes. 5:19-22)."[67]

B. ORACIÓN POR FORTALEZA 2:16-17

Como parte de un Puente entre sus instrucciones (2:1-12) y exhortaciones (3:1-15), Pablo incluyó esta oración para los tesalonicenses. Pidió a Dios por estímulo y fortaleza para ellos (cf. 1 Tes. 3:2, 13; 2 Tes. 3:3).

> "Dirigiendo sus oraciones a las dos primeras personas de la Trinidad, Pablo nombra al Hijo antes que al Padre (contra 1 Tes. 3:11), Probablemente en concordancia con el mérito del Hijo de igual honor con el Padre y su especial prominencia en el énfasis de este capítulo acerca de la futura salvación y gloria."[68]

La gracia de Dios es la base para un estímulo eterno ante el dolor temporal. Nuestra esperanza es beneficiosa porque nos motiva vivir a la luz del retorno de nuestro Salvador victorioso.

---

[66]Leon Morris, *The Gospel According to John: Revised Edition*, pp. 38-39.
[67]Bruce, pp. 193-94.
[68]Thomas, "2 Thessalonians," p. 330.

> "La frase 'buena esperanza' era usada por escritores no cristianos para referirse a la vida después de la muerte."[69]

Los tesalonicenses necesitaban de un ánimo confortante en vista de la reciente ansiedad que los falsos maestros producían. También necesitaban la gracia de Dios que les permita permanecer firmes y hacer todo como lo hacía el Señor (cf. 3:7-13). Además, ellos lo necesitaban ya que ellos continuaban anunciando el evangelio.

V. EXHORTACIONES PARA UN CRECIMIENTO FUTURO 3:1-15

A. UNA ORACIÓN RECÍPROCA 3:1-5

Paul pidió las oraciones de sus lectores y los aseguró de sus oraciones para ellos para fortalecer sus lazos mutuos en Cristo y en el evangelio.

1. Oraciones por los misioneros 3:1-2

3:1 "Finalmente" introduce la última sección mayor de la epístola. Y como era con frecuencia su costumbre, Pablo primeramente exhortaba a sus lectores a orar (1 Tim. 2:1-2; cf. 1 Tes. 5:25; et al.). El se dio cuenta que Dios obra en respuesta a las peticiones de Su pueblo. No orar significa no recibir las bendiciones de Dios (Santiago 4:2). ·Específicamente, Pablo le pidió a los tesalonicenses que le pidieran a Dios facilitar la diseminación rápida y amplia del evangelio y así glorificar Su Palabra. Los lectores de Pablo habían visto a Dios haciendo esto en su propio medio cuando Pablo y sus compañeros de misión visitaron por primera vez su ciudad.

3:2 También Pablo deseaba que Dios concediera a él y a sus colegas protección de los irrazonables y dañinos no creyentes quienes buscaban limitar el despliegue del evangelio. Este es el lado negativo del anterior pedido positivo. Oponerse al anuncio del evangelio no es un comportamiento razonable ya que el evangelio trae vida spiritual a los que están muertos en pecado. Estos hombre eran probablemente los judíos no creyentes que se le oponían a Pablo en Corinto (cf. Hec. 18:5-6, 12-13).

> "Hay algo profundamente conmovedor en la enseñanza de este gigante entre los hombres al pedir las oraciones de los tesalonicenses quienes muy bien reconocían sus propias debilidades. En ninguna otra parte se puede ver más claramente la humildad de Pablo. Y el hecho de que él, como fue, se colocó en sus corazones, y debe haber hecho mucho para atar incluso a sus oponentes a él, porque es muy difícil detestar a un hombre que te pide que ores por él."[70]

---

[69]Martin, p. 259.
[70]Barclay, p. 250.

2. Oración por los tesalonicenses 3:3-5

3:3 Pablo estaba confiado que Dios proveería de fortaleza y protección para los tesalonicenses en vista de Sus promesas de proveer para los suyos.

3:4 También estaba confiando en que sus lectores, fortalecidos por el Señor, continuarían siguiendo las instrucciones apostólicas como lo habían hecho en el pasado. Pablo tenía confianza en estos cristianos. Note la bien organizada estructura del pensamiento de Pablo en los versículos 1-4.

3:5 El oró para que Dios les diera a esos hermanos y hermanas una mayor apreciación del amor de Dios para ellos y del la tenacidad de Cristo en medio de Sus aflicciones terrenales.[71] El quiso esto de manera que el amor y paciente espera de ellos pueda aumentar (cf. 1 Cron. 29:18; 2 Cron. 12:14).

> "Un comportamiento cristiano consistente puede provenir solamente de un genuino compromiso interno."[72]

B. DISCIPLINA EN LA IGLESIA 3:6-15

Las falsas enseñanzas que habían entrado en la iglesia produjeron un comportamiento inapropiado en algunos. Pablo escribió qué hacer en esta situación para guiar a los tesalonicenses a volver a un comportamiento apropiado, como también a sus creencias, y volver a lo que está en conformidad con la voluntad de Dios.

> "Tan importante como esto, es el identificar la causa y la naturaleza del problema de comportamiento mencionado en vv. 6-15, no deberíamos ignorar que nuestro pasaje comienza (v. 6) y termina (vv. 14-15) con exhortaciones, no al ocioso sino para el resto de la iglesia. La amonestación está dirigida directamente a aquellos cristianos quienes estaban viviendo impropiamente (v. 12) esto es, de hecho, más bien un informe."[73]

1. Principios generales referentes a una conducta desordenada 3:6-10

3:6 Pablo introduce las palabras que siguen para ayudar a sus lectores a darse cuenta que la obediencia era esencial. Este era el mandamiento dado con la completa autoridad del Señor Jesucristo. La fiel mayoría en la iglesia debía separarse, probablemente individualmente y socialmente, de los desobedientes para alertar a los ofensores sobre el hecho de que su comportamiento no era aceptable. El resultado deseado era que ellos se arrepintieran. Pablo había advertido a aquéllos que estaban ociosos antes (1 Tes. 5:14), pero evidentemente ellos no habían reaccionado. Medidas firmes eran necesarias ahora (cf. Mat. 18:15-17). Los ofensores constituían una minoría quienes vivían vidas indisciplinadas contrarias a la enseñanza y ejemplo de los misioneros.

---

[71] Wanamaker, p. 279.
[72] Martin, p. 269.
[73] Ibid., p. 271.

> "La tradición a la que se refiere Pablo tienen un carácter doble, como los vv. 7-12 indican. En vv. 7-9 el apóstol elabora sobre su ejemplo y el ejemplo de sus colegas, una guía de conducta responsable para sus convertidos. Las palabras introductorias del v. 7 revelan que su conducta y la de sus compañeros misioneros tenían el carácter normativo de una tradición recibida. Además, como algo natural, Pablo emitió instrucciones éticas para los nuevos convertidos con el fin de regular sus conductas como cristianos. En v. 10 el cita la tradición específica concerniente al trabajo."[74]

3:7-9 Evidentemente algunos en la iglesia no estaban trabajando para mantenerse a sí mismos y estaban viviendo de la caridad de los hermanos. En tesalónica, como en todas partes, Pablo y sus compañeros algunas veces se sustentaban a sí mismos "haciendo tiendas" para dar a sus convertidos un ejemplo de una vida cristiana responsable (cf. 1 Cor. 9:3-14; 1 Tim. 5:18). Ellos tenían el derecho de recibir un apoyo monetario como pago por su ministerio espiritual (Gal. 6:6), pero con frecuencia renunciaron a este derecho debido a las grandes necesidades de sus convertidos.

3:10 Pablo les recuerda a sus lectores aquella bien conocida instrucción que frecuentemente les repetía cuando estaba con ellos. Si alguno se rehusaba a trabajar, sus hermanos y hermanas no deberían proveer para él.[75] El perezoso en este caso no debe ser un imposibilitado para trabajar, sino mas bien el que no tiene la voluntad de trabajar.

2. Instrucciones específicas concernientes a los ociosos 3:11-13

3:11 La enseñanza de que Cristo podría regresar en cualquier momento había conducido a algunos creyentes a la ociosidad. Ellos habían abandonado sus trabajos y estaba simplemente esperando por el regreso del Señor. Esta interpretación parece justificada y es ciertamente consistente con la vida. Deducciones similares habían guiado a otros cristianos a hacer lo mismo en algunas otras ocasiones a través de la historia de la iglesia. Cuando la gente no está ocupada en sus propios trabajos podrían tender a entrometerse en los asuntos de otros. Podrían convertirse en entrometidos en lugar de atareados, descuidando sus propios negocios para molestar los de otros, incluso incomodando los negocios de todos los demás dejando los suyos propios.

3:12-13 Pablo manda a los ociosos a establecerse y a proveer para sí mismos (cf. 1 Tes. 4:11; Gen. 3:19). A la obediente mayoría les aconsejaba resistir en sus crecientes aflicciones pacientemente y a continuar haciendo lo correcto.

---

[74]Wanamaker, pp. 282-83.

[75]Robertson, 4:59, cree que este fue un proverbio judío basado en Gen. 3:19a: "Comerás el pan con el sudor de tu frente."

> "Con quietud,' enfática por su anterior posición [en el texto griego], apunta a la calidad de la mente que será asociada con su funcionamiento. Esto denota una condición de paz interior y tranquilidad reflejándose a sí misma en una calma externa; es lo contrario de una actitud melindrosa como los entrometidos."[76]

> "La conducta ejemplar sirve como una reprimenda constante a los malhechores y es un incentivo para volverse de su delincuencia."[77]

Por qué estos tesalonicenses no estaban trabajando? La respuesta está probablemente en la frase "tranquilamente."

> "La raíz del problema era probablemente su ansiedad. La enseñanza de la cercanía de la Parousia los había conducido a un sacudón, y esto había conducido a la no bienvenida consecuencia de que su ociosidad era un rasgo excelente."[78]

> Esta cláusula, "en quietud," ". . . debe ser entendida como el opuesto a. . . la excitación febril de la mente estimulada por la creencia que la *Parousia* estaba a la mano. . ."[79]

> "Se puede ver aparentemente, que esos ociosos cristianos creían en la inminente venida de Cristo; sin embargo, habían concluido erróneamente que "inminente" es igual que 'pronta.' Así, en lugar de creer que Cristo *pudiera* venir pronto, se convencieron que Él *vendría* definitivamente pronto, y en consecuencia el trabajo ya no era necesario para ellos.

> "Por qué los tesalonicenses cristianos creían en la inminente venida de Cristo? Debe haber sido porque habían sido enseñados acerca de la inminente venida de Cristo por una persona en cuya autoridad ellos confiaban. Aparentemente Pablo fue aquel que les enseño acerca de la venida inminente de Cristo. Su reacción negativa a aquellas acciones, sin embargo, implican que aquella conducta equivocada era el resultado de una perversión de su enseñanza (cp. vv. 6, 10). Contrario a ellos, Pablo no asociaba 'inminente' con 'pronta' para pensar, por lo tanto, que trabajar era innecesario."[80]

---

[76]Hiebert, p. 347.
[77]Thomas, "2 Thessalonians," p. 335.
[78]Morris, *The First* . . ., p. 256.
[79]Frame, p. 307.
[80]Showers, *Maranatha* . . ., p. 134. Vea también la discusión de Stanton acerca de la inminencia, pp. 108-37.

3. Disciplina futura para los incrédulos 3:14-15

3:14 Negligencia para abandonar un estilo de vida ocioso después de haber recibido extensas advertencias en esta epístola resultarían en un ostracismo creciente (cf. Rom. 16:17; 1 Cor. 5:9, 11; Tito 3:10-11). Esta disciplina debería, seguramente, avergonzar al ofensor y cambiar su comportamiento.

> ". . . permitir al creyente persistir en un descarado no-cristianismo, explotador, y disociador comportamiento no es bondad—ni a la iglesia, ni al creyente equivocado, ni tampoco al público no creyente que observa."[81]

Pablo pone la presión social para un buen uso aquí. Es lamentable que en nuestros días la presión social con frecuencia tenga muy poca influencia sobre nuestros hermanos que erran. En lugar de someterse a la disciplina de la iglesia algunos cristianos simplemente se cambian de iglesia. Podrían ser necesarias fuertes medidas en algunos casos de modo que el ofensor sienta que necesita arrepentirse y vivir en harmonía con la voluntad de Dios.

> "El tratamiento para semejante hombre es retirarse de una comunión cercana con él. . . . esto [el verbo griego *sunanamignusthai*] significa literalmente, "NO" se mezclen ustedes mismos con ellos."[82]

3:15 Sin embargo Pablo advirtió contra la exageración. La iglesia debería siempre tratar al ofensor como a un hermano, no como a un enemigo. Nosotros advertimos a los hermanos, solo a los enemigos denunciamos y condenamos. El objetivo de toda disciplina en la iglesia debe ser arrepentimiento seguido de restauración.[83]

> "Esta situación es diferente a la que afrontaba en Corinto, en la que alguno llamado hermano (*ean tis adelphos onomazomenos* . . .) vive y actúa de tal manera que desdice de su profesión cristiana; esa persona debe ser tratada como un no creyente, sin el derecho a los privilegios de la comunión cristiana (1 Cor. 5:11)."[84]

VI. CONCLUSIONES 3:16-18

Pablo concluye esta epístola con un énfasis en la unidad de la iglesia para motivar a sus lectores a solucionar sus problemas y restablecer las condiciones de paz que glorifican a Dios.

---

[81]Martin, p. 285.
[82]Morris, *The Epistles . . .*, p. 149.
[83]See J. Carl Laney, "The Biblical Practice of Church Discipline," *Bibliotheca Sacra* 143:572 (October-December 1986):353-64; and Ted G. Kitchens, "Perimeters of Corrective Church Discipline," *Bibliotheca Sacra* 148:590 (April-June 1991):201-13.
[84]Bruce, p. 210.

3:16 Concluyó con dos oraciones más, su cuarta y quinta (v. 18) en esta epístola (cf. 1:11-12; 2:16-17; 3:5). El sabía que sin el trabajo de declaratoria de culpabilidad del Señor sus instrucciones y exhortaciones serían inefectivas. Su mayor preocupación era la paz en la iglesia que solo podía tener lugar si todos los creyentes obedecían la verdad. Dios es la fuente de la paz que una iglesia disfruta en la medida que todos sus miembros se someten humildemente a la voluntad de Dios. La paz es posible aún en medio de la persecución (cf. Juan 16:33).

3:17 En vista de que alguna carta clamaba ser de Pablo, que los tesalonicenses la habían recibido (2:2), el apóstol sintió que era necesario probar que la presente realmente provenía de él. El aumentó palabras de saludos con su propia mano, como generalmente lo hacía, para autentificar sus epístolas en beneficio de sus destinatarios (cf. Gal. 6:11; 1 Cor. 16:21; Col. 4:18). Un amanuense evidentemente escribió el resto de la carta (cf. Rom. 16:22).

> "No era cosa extraña en la antigüedad para el que escribía una carta, que después de haber dictado la mayoría de la carta, escribía la última frase o dos con su propia mano. Esta es la mejor explicación para el cambio en la caligrafía al final de muchas cartas en papiros que han sido preservados. Esta práctica ayudaba a autenticar la carta (para lectores que reconocían la caligrafía del escritor); un propósito más general habría sido que quería hacer que la carta sea más personal que si hubiera sido escrita enteramente por un amanuense."[85]

3:18 La bendición final es la misma que la de 1 Tesalonicenses excepto por la adición de la palabra “todos”.

> "Si alguna consideración teológica va a ser hecha a partir de la inclusión de “todos” es tal vez que Pablo pedía de la gracia de Cristo aún sobe aquellos que no estaban manifestando el modelo cristiano de comportamiento con respecto al trabajo."[86]

La preocupación de Pablo para la paz y unidad de toda la iglesia fue su gran pasión en esta epístola.

---

[85]Ibid., pp. 215-16.
[86]Wanamaker, p. 293.

Bibliography

Bailey, Mark L., and Thomas L. Constable. *The New Testament Explorer*. Nashville: Word Publishing Co., 1999. Reprinted as *Nelson's New Testament Survey*. Nashville: Thomas Nelson Publishers, 1999.

Barclay, William. *The Letters to the Philippians, Colossians and Thessalonians*. Daily Study Bible series. 2nd ed. and reprint ed. Edinburgh: Saint Andrew Press, 1963.

Baxter, J. Sidlow. *Explore the Book*. 6 vols. London: Marshall, Morgan & Scott, 1965.

Best, Ernest. *A Commentary on the First and Second Epistles to the Thessalonians*. Harper's New Testament Commentaries series. New York: Harper and Row, 1972.

Bicknell, E. J. *The First and Second Epistles to the Thessalonians*. Westminster Commentaries series. London: Methuen, 1932.

Bruce, F. F. *1 & 2 Thessalonians*. Word Biblical Commentary series. Waco: Word Books, 1982.

Chafer, Lewis Sperry. *Systematic Theology*. 8 vols. Findlay, Ohio: Dunham Publishing Co., 1948.

Constable, Thomas L. "Analysis of Bible Books—New Testament." Paper submitted for course 686 Analysis of Bible Books—New Testament. Dallas Theological Seminary, January 1968.

_____. "2 Thessalonians." In *The Bible Knowledge Commentary: New Testament*, pp. 713-25. Edited by John F. Walvoord and Roy B. Zuck. Wheaton: Scripture Press Publications, Victor Books, 1983.

Darby, John Nelson. *Synopsis of the Books of the Bible*. 5 vols. Revised ed. New York: Loizeaux Brothers Publishers, 1942.

Denney, James. *The Epistles to the Thessalonians*. The Expositors' Bible series. New York: Hodder and Stoughton, n.d.

Dictionary of the Apostolic Church, Edited by James Hastings. 1915 ed. S.v. "Thessalonians, Epistles to the," by F. S. Marsh.

Dictionary of the Bible, Edited by James Hastings. 1910 ed. S.v. "Thessalonians, Second Epistle to the," by W. Lock.

Donfield, Karl P. "The Cults of Thessalonica and the Thessalonian Correspondence." *New Testament Studies* 31:3 (July 1985):336-56.

Edgar, Thomas R. "An Exegesis of Rapture Passages." In *Issues in Dispensationalism*, pp. 203-23. Edited by Weslay R. Willis and John R. Master. Chicago: Moody Press, 1994.

English, E. Schuyler. *Re-Thinking the Rapture*. Travelers Rest, S.C.: Southern Bible, 1954.

Epp, Theodore H. "The Restrainer Removed." *Good News Broadcaster*, March 1975, pp. 20-22.

Fickett, Harold L. *Keep On Keeping On!* Bible Commentary for Laymen series. Glendale, Calif.: Gospel Light Publications, Regal Books, 1977.

Frame, James Everett. *A Critical and Exegetical Commentary on the Epistles of St. Paul to the Thessalonians*. International Critical Commentary series. Edinburgh: T. & T. Clark, 1912.

Gaebelein, Arno C. *The Annotated Bible*. 4 vols. Reprint ed. Chicago: Moody Press, and New York: Loizeaux Brothers, Inc., 1970.

A Greek-English Lexicon of the New Testament. By C. G. Wilke. Revised by C. L. Wilibald Grimm. Translated, revised and enlarged by Joseph Henry Thayer, 1889.

Gundry, Robert H. *The Church and the Tribulation*. Contemporary Evangelical Perspectives series. Grand Rapids: Zondervan Publishing House, Academic Books, 1973.

Guthrie, Donald. *New Testament Introduction*. 3 vols. 2nd ed. London: Tyndale Press, 1966.

Hendriksen, William. *New Testament Commentary: Exposition of I and II Thessalonians*. Reprint ed. Grand Rapids: Baker Book House, 1974.

Hiebert, D. Edmond. *The Thessalonian Epistles*. Chicago: Moody Press, 1971.

Hodges, Zane C. *Grace in Eclipse*. Dallas: Redencion Viva, 1981.

Hubbard, David A. "The Second Epistle to the Thessalonians." In *The Wycliffe Bible Commentary*, pp. 1361-66. Edited by Charles F. Pfeiffer and Everett F. Harrison. Chicago: Moody Press, 1962.

International Standard Bible Encyclopedia. Edited by James Orr. 1957 ed. S.v. "Thessalonians, The Second Epistle of Paul to the," by M. N. Tod.

Ironside, Harry A. *Addresses on the First and Second Epistles to Thessalonians*. New York: Loizeaux Brothers, 1959.

Kitchens, Ted G. "Perimeters of Corrective Church Discipline." *Bibliotheca Sacra* 148:590 (April-June 1991):201-13.

Ladd, George E. *The Blessed Hope*. Grand Rapids: Wm. B. Eerdmans Publishing Co., 1956.

Laney, J. Carl. "The Biblical Practice of Church Discipline." *Bibliotheca Sacra* 143:572 (October-December 1986):353-64.

Lange, John Peter, ed. *Commentary on the Holy Scriptures*. 12 vols. Reprint ed. Grand Rapids: Zondervan Publishing House, 1960. Vol. 11: *Galatians-Hebrews*, by Otto Schmoller, Karl Braune, C. A. Auberlen, C. J. Riggenbach, J. J. Van Oosterzee, and Carl Bernhard Moll. Translated by C. C. Starburk, M. B. Riddle, Horatio B. Hackett, John Lillie, E. A. Washburn, E. Harwood, George E. Day, and A. C. Kendrick.

Lenski, Richard C. H. *The Interpretation of St. Paul's Epistles to the Colossians, to the Thessalonians, to Timothy, to Titus and to Philemon*. Reprint ed. Minneapolis: Augsburg Publishing House, 1964.

Lewis, Gordon R. "Biblical Evidence for Pretribulationism." *Bibliotheca Sacra* 125:499 (July-September 1968):216-26.

Lightfoot, J. B. *Notes on the Epistles of St. Paul*. Reprint ed. Winona Lake, Ind.: Alpha Publications, n.d.

Lowery, David K. "A Theology of Paul's Missionary Epistles." In *A Biblical Theology of the New Testament*, pp. 243-97. Edited by Roy B. Zuck. Chicago: Moody Press, 1994.

Manson, Thomas W. "St. Paul in Greece: The Letters to the Thessalonians." *Bulletin of the John Rylands Library* 35 (1952-53):428-47.

_____. *Studies in the Gospels and Epistles*. Manchester: University of Manchester, 1962.

Marshall, I. Howard. *1 and 2 Thessalonians*. New Century Bible Commentary series. Grand Rapids: Wm. B. Eerdmans Publishing Co., and London: Marshall, Morgan & Scott Pub. Ltd., 1983.

Martin, D. Michael. *1, 2 Thessalonians*. The New American Commentary series. N.c.: Broadman & Holman Publishers, 1995.

McCall, Thomas S. "How Soon the Tribulation Temple?" *Bibliotheca Sacra* 128:512 (October-December 1971):341-51.

_____. "Problems in Rebuilding the Tribulation Temple." *Bibliotheca Sacra* 129:513 (January-March 1972):75-80.

McLean, John A. "Another Look at Rosenthal's 'Pre-Wrath Rapture.'" *Bibliotheca Sacra* 148:592 (October-December 1991):387-98.

McNeile, A. H. *An Introduction to the Study of the New Testament*. 2nd ed. revised by C. S. C. Williams. Oxford: Clarendon Press, 1965.

Milligan, George. *St. Paul's Epistles to the Thessalonians*. Evangelical Masterworks series. Reprint ed. Old Tappan, N.J.: Fleming H. Revell, Co., n.d.

Morgan, G. Campbell. *Living Messages of the Books of the Bible*. 2 vols. New York: Fleming H. Revell Co., 1912.

Morris, Leon. *The Epistles of Paul to the Thessalonians*. Tyndale New Testament Commentary series. London: Tyndale Press, 1966.

_____. *The First and Second Epistles to the Thessalonians*. New International Commentary on the New Testament series. Grand Rapids: Wm. B. Eerdmans Publishing Co., 1959.

_____. *The Gospel According to John: Revised Edition*. New International Commentary on the New Testament series. Grand Rapids: Wm. B. Eerdmans Publishing Co., 1995.

The NET (New English Translation) Bible. First beta printing. Spokane, Wash.: Biblical Studies Press, 2001.

Peterson, Robert A. "Does the Bible Teach Annihilationism?" *Bibliotheca Sacra* 156:621 (January-March 1999):13-27.

Powell, Charles E. "The Identity of the 'Restrainer' in 2 Thessalonians 2:6-7." *Bibliotheca Sacra* 154:615 (July-September 1997):320-32.

Poythress, Vern S. "2 Thessalonians 1 Supports Amillennialism." *Journal of the Evangelical Theological Society* 37:4 (December 1994):529-38.

Reese, Alexander. *The Approaching Advent of Christ*. London: Marshall, Morgan and Scott, 1937; reprint ed., Grand Rapids: Grand Rapids International Publications, 1975.

Rice, John R. *The Coming Kingdom of Christ*. Wheaton: Sword of the Lord Publishers, 1945.

Robertson, Archibald Thomas. *Word Pictures in the New Testament*. 6 vols. Nashville: Broadman Press, 1931.

Rosenthal, Marvin. *The Pre-Wrath Rapture of the Church*. Nashville: Thomas Nelson Publishers, 1990.

Ryrie, Charles Caldwell. *First and Second Thessalonians*. Moody Colportage Library series. Chicago: Moody Press, 1959.

Showers, Renald E. *Maranatha Our Lord, Come: A Definitive Study of the Rapture of the Church*. Bellmawr, Pa.: Friends of Israel Gospel Ministry, 1995.

_____. *The Pre-Wrath Rapture View: An Examination and Critique*. Grand Rapids: Kregel Publications, 2001.

Stanton, Gerald B. *Kept from the Hour*. Fourth ed. Miami Springs, Fla.: Schoettle Publishing Co., 1991.

Theological Dictionary of the New Testament. S.v. "*olethpos*," by J. Schneider, 5 (1967):168-69.

Thiessen, Henry Clarence. *Introduction to the New Testament*. Grand Rapids: Wm. B. Eerdmans Publishing Co., 1962.

Thomas, Robert L. "1 Thessalonians." In *Ephesians-Philemon*. Vol. 11 of *The Expositor's Bible Commentary*. 12 vols. Edited by Frank E. Gaebelein and J. D. Douglas. Grand Rapids: Zondervan Publishing House, 1978.

_____. *Evangelical Hermeneutics: The New Versus the Old*. Grand Rapids: Kregel Publications, 2002.

Thornton, Larry R. "Salvation in the Tribulation in Light of God's 'Working unto Delusion'." *Calvary Baptist Theological Journal* 3:2 (Fall 1987):26-49.

Walvoord, John F. *The Blessed Hope and the Tribulation*. Contemporary Evangelical Perspectives series. Grand Rapids: Zondervan Publishing House, 1976.

_____. *The Holy Spirit*. 3rd ed. Findlay, Ohio: Dunham Publishing Co., 1958.

_____. *The Millennial Kingdom*. Revised ed. Findlay, Ohio: Dunham Publishing Co., 1963

_____. *The Thessalonian Epistles*. Study Guide series. Grand Rapids: Zondervan Publishing House, 1979.

_____. "Will Israel Build a Temple in Jerusalem?" *Bibliotheca Sacra* 125:498 (April-June 1968):99-106.

Wanamaker, Charles A. *The Epistles to the Thessalonians*. New International Greek Testament Commentary series. Grand Rapids: Wm. B. Eerdmans Publishing Co., and Exeter, England: Paternoster Press, 1990.

Wiersbe, Warren W. *Be Ready*. BE Books series. Wheaton: Scripture Press Publications, Victor Books, 1980.

Wuest, Kenneth S. *Prophetic Light in the Present Darkness*. Grand Rapids: Wm. B. Eerdmans Publishing Co., 1955.